

попадает после встречи с другом Гэри, отправившемся в Израиль в поисках своего духовного пути, но приехавшим в Индию с компанией хиппи. Герой уговаривает его встать на духовный путь, отринув все материальные привязанности, особенно привязанности к друзьям, употребляющим наркотики. В городе Матхур они попадают на празднование Джанмаштами, дня рождения Кришны, где узнают о Кришне больше информации и далее едут во Вриндаван. Там герой встречает вайшнавов, преданных Кришны, от которых он узнает основы вероучения кришнаизма, упражняется в духовных практиках, а также снова встречает Шрилу Прабхупаду, основателя МОСК. Спустя некоторое время герой понимает, что нашел свой путь постижения бога и стал последователем общества сознания Кришны.

Поскольку индийская виза героя закончила срок своего действия, он был вынужден вернуться в Америку к родителям спустя два года после начала путешествия. В послесловии описывается дальнейшая судьба героя, а именно – его становление одним из лидеров и наставников МОСК.

Таким образом, книга является описанием нелегкого процесса богоискательства человеком, субкультура которого была открыта для восприятия всякого религиозного и оккультного знания. Например, среди хиппи чрезвычайно было распространено учение New Age, которое является несистематизированным и крайне эклектичным. По этой причине герой отправляется на поиски древних учений, способных дать ему ответы на во-

просы, волнующие его. Стоит отметить, что руководством в его пути были не только разум и логика, но также интуиция, а выбор герой делал сердцем. Вот почему, не смотря на собственное утверждение о правильности всех религий, герой исключил для себя иудаизм, христианство, ислам, буддизм и другие религии, пока не понял на какое учение и на какие молитвы отзывается его сердце и душа. Безусловно, поиск пути к богу занимает любого верующего человека в большей или меньшей степени и нам известны и другие примеры личностей, нашедших свою религию, которая была им по душе или которую они выбрали благодаря каким – либо знакам и знамениям. Повесть полезна для таких искаателей еще и тем, что поднимает множественные философские вопросы, на которые должна отвечать та религия, которую человек избирает для себя. Сам же герой может служить примером для тех, кто находится в начале своего пути богоискательства.

Список литературы:

1. Бхактиведанта Свами Прабхупада, А. Ч. Бхавад-гита как она есть; пер. с англ. – М.: The Bhaktivedanta Book Trust, 2007. – 816 с.
2. Джаяпатака Свами. Вриндаване бхаджане; пер. с англ. – Майяпур: ВВТ, 2008. – 140 с.
3. Радханатха Свами. Путешествие домой. Автобиография американского йога; пер. с англ. – М.: Арт Дизайн +, 2012. – 432 с.
4. Радханатха Свами. Служите вайшнавам! О системе наставников. – М.: Гауранга, 1999. – 48 с.
5. Радханатха Свами. Смирение: Сборник лекций. – М.: Философская книга, 2008. – 208 с.

ФЕНОМЕН СОЦИАЛЬНОЙ РАБОТЫ В ИСЛАМЕ

Надеева Марина Иосифовна

*доктор педагогических наук, профессор кафедры социальной работы, педагогики и психологии
Казанского научно-исследовательского технологического университета*

АННОТАЦИЯ

Изложены основы нравственных ценностей ислама, даны представления о теории и практике благотворительной работы.

ABSTRACT

Sets out the basis of the moral values of Islam given ideas about the theory and practice of charitable work.

Ключевые слова: социальная работа, этика ислама, мусульманская благотворительность.

Keywords: social work, ethics of Islam, Muslim charity.

Социальная работа имеет богатую историю и охватывает широкий круг вопросов – от духовного наследия до конкретных практических проявлений. Социальная работа как институт является важнейшим элементом, характеризующим современный тип государства и общества. Социальная работа как феномен связана со многими социально-политическими преобразованиями в мире. Однако глубинный смысл социальной работы, ее основа заложены в сострадании, сочувствии и любви к человеку, в желании пробудить в нем силы для возрождения, новой жизни. В основе социальной работы лежит активное, деятельное начало, заключающееся в сострадании и реализующееся в милосердии и благотворительности. Поэтому для понимания социальной работы как феномена необходимо, в первую

очередь, рассматривать милосердие и сострадание под углом духовного, культурного, историко-политического, социально-экономического опыта общества.

Истоки социальной работы как филантропической деятельности лежат в области религии и этики. В качестве религиозных предпосылок социальной работы следует отметить общие гуманистические принципы, характерные для всех религий. Это сострадание, любовь к ближнему, благотворительность, сочувствие, помощь страдающим. Все мировые религии объединяют человеколюбие и сострадание как нравственные основания веры.

Милосердие в исламе имеет два направления: божественное, связанное с покровительством, защитой и помощью всему сущему, и человеческое

милосердие, которое заставляет следовать заповедям Бога [1, с. 4].

Процесс возрождения ислама в мире и в России противоречив, недостаточно изучен, поэтому требует своего дальнейшего исследования, так как возрождение морально-этических, нравственных норм религии вообще и ислама, в частности, может, на наш взгляд, заметно повлиять на духовно-нравственное оздоровление общества. Кроме того, ислам является существенным фактором сохранения национального самосознания татар, башкир, дагестанцев, других тюркских народов и этносов, придерживающихся исламского вероисповедания. Ислам как фактор мотивации социального поведения мусульман оказывает влияние на различные стороны поведения, как отдельной личности, так и общества в целом.

Идеология ислама формировалась как целостная мировоззренческая система взглядов и образа жизни. Поэтому ислам выходит за пределы обычного вероучения и представляет собой сложный социально-культурный феномен, главными элементами которого являются: система догматических основ религии – калам; система правовых, нормативно-регулятивных, социально-нравственных и экономических предписаний – шариат [2, с. 125-128]; обрядово-культурная система.

Исследование мусульманской благотворительности как отдельного вида благотворительной деятельности обусловлено наличием особых ценностей благотворительности, заключенных в исламском вероучении, наличием особых форм осуществления благотворительности, присутствием среди верующих понимания дара как исламской ценности и установки на поддержание этих ценностей.

Известно, что ислам, как и другие мировые религии, уделяет огромное внимание формированию высоконравственной личности. В Коране и Сунне определены самые различные моральные нормы, которые охватывают жизнь человека от рождения до самой смерти. Постоянное нравственное совершенствование вменяется в обязанность каждому правоверному. В соответствии с вероучением, Аллах, будучи сам милостивым и милосердным, требует и от мусульман проявлять такие же качества. При этом в Коране речь идет не только о сопереживании, сочувствии попавшему в сложное положение, но и об оказании ему реальной бескорыстной помощи и поддержки. В изречениях пророка речь идет об обязанности мусульманина проявлять гуманное отношение к побежденному, к рабу, прощать обиды, об отказе от получения долга, если человек находится в затруднительном положении, а также о проявлении готовности помочь не только тому, кого постигло несчастье, но и тому, кого охватили благородные устремления.

В религиозной морали ислама выдвигаются пять нравственных императивов – обязанностей личности:

1) перед Аллахом, что предполагает выполнение предписаний веры;

2) перед собственной совестью, что опирается на внутренние мотивы и требует самопознания;

3) перед семьей – добросовестное выполнение сыновнего долга перед родителями, а также родительских функций перед собственными детьми;

4) перед государством и народом – выполнение гражданского долга и иных функций, необходимых для сохранения общества;

5) перед всем человечеством, что выражается в осознании своей неразрывной связи как части с целым.

Мораль предписывает каждому человеку знание и соблюдение этих императивов. Самым важным и определяющим свойством моральных обязанностей считается безусловное и абсолютное повеление совести (виждан).

Этический аспект ислама составляет один из наиболее значимых сторон этой религии. Пожалуй, не будет преувеличением даже то, что все мировоззренческие, философские установки ислама (и уж тем более бытовые, культовые рекомендации), в конечном счете, направлены на религиозно-нравственное совершенствование человека – мусульманина.

В структуре мусульманской теологии традиционно выделяют четыре четверти: ибадат (поклонение), адат (обычай), махликат (пагубные действия, пороки), мунджийат (пути спасения). Ибадат охватывает основы вероучения и культа, определяет отношение людей к Аллаху. Остальные три четверти – моральная часть исламской теологии – правила взаимоотношений людей друг с другом, охватывают вопросы индивидуальной, семейной и социальной этики мусульман.

Очень важным и необходимым для правоверного человека Коран считает такую степень благодеяния, когда доброта проявляется ко всем, даже посторонним людям так, как к родным: «Не в том благочестие, чтобы вам обращать свои лица в сторону востока и запада, а благочестие – кто уверовал в Аллаха, и в последний день, и в ангелов, и в писание, и в пророков, и давал имущество, несмотря на любовь к нему, близким, и сиротам, и беднякам, и путникам, и просящим, и на рабов, и выстаивал молитву, и давал очищение, – и исполняющие свои заветы, когда заключат, и терпеливые в несчастии и бедствии и во время беды, – это те, которые были правдивы, это они – богобоязненные» [3, 97: 2-172].

Правила поведения мусульман состоят из прав и обязанностей, которые шариат делит на четыре вида: права Бога, права личности, права других людей, права всех созданий. Кратко рассмотрим их.

Правами Бога являются следующие: человек должен верить в него одного, от всего сердца принимать его руководство, честно и безоговорочно ему поклоняться и повиноваться.

Права личности сводятся к тому, что шариат запрещает все то, что угрожает физическому, моральному и умственному состоянию человека. Бог доверил человеку определенный отрезок времени, и он должен его использовать наилучшим образом, а не разрушать по своему усмотрению.

Права всех людей заключаются в следующем: шариат предписывает выполнение личных прав человека, но при этом не должны нарушаться права других людей. Ислам строго запрещает ложь, воровство, мошенничество, клевету, азартные игры, спекуляцию. Запрещены все виды эксплуатации в торговле, монополия, черный рынок. Криминальными считаются убийство, причинение повреждений, разрушение. Строго запрещается прелюбодеяние, супружеская неверность. В мирном и благополучном обществе люди должны сотрудничать. Мусульмане должны уважать чувства других, избегать оскорбительных слов, помогать и поддерживать друг друга, помогать беспризорным и вдовам, кормить голодных. В отношениях с не мусульманами мусульмане не должны быть нетерпимыми и ограниченными, а жить в мире и дружбе.

Права всех созданий трактуются следующим образом. Бог наделил человека властью над его бесчисленными созданиями и правом использовать их в своих интересах [4, с. 126]. Что касается этих прав, ислам (шариат) включает много предписаний. Так, разрешено убивать животных для питания, но запрещено убивать их лишь ради забавы или спорта. Ислам разрешает убивать опасных зверей лишь потому, что человеческая жизнь стоит больше, но и в этом случае не разрешается убивать длительным и мучительным способом. Что касается зверей и животных, используемых для перевозки грузов, верховой езды или транспорта, ислам запрещает держать их голодными, истязать или перегружать. Запрещается ловить птиц и держать их в клетке без надобности. Ислам не одобряет бесполезный сруб деревьев, поток воды.

Шариат запрещает все то, что вредно для человека, и разрешает то, что полезно и в интересах людей. Фундаментальный принцип шариата заключается в том, что человек имеет право, а в некоторых случаях обязанность, удовлетворять свои потребности и желания. Но осуществлять все таким образом, чтобы не только не наносить вред и ущерб другим людям, но стремиться к социальной сплоченности и взаимной помощи в достижении своих целей. Основной подход шариата – выбирать меньший вред ради большей пользы и жертвовать незначительной пользой в избегании большого вреда.

Важным исходным началом шариата служит конкретизация идеи дозволенного (мустахиб, халаль) и запрещенного (харам) Аллахом в делении всех поступков человека на 5 категорий: обязательные (фарз), рекомендуемые (суннат), разрешенные (мухоб), порицаемые (макрух) и запрещенные (харам). Причем применительно к религиозному и мирскому поведению преобладают разные оценки.

Так, шариат предьявляет строгие требования, главным образом, к выполнению мусульманами религиозных обязанностей и соблюдению культовых запретов, а по отношению к светским делам занимает несколько иную позицию. Здесь ведущим является стремление шариата чрезмерно не обременять человека, не сковывать его жесткими ограничениями, в чем отражается характерная для шариата склонность к умеренности и неприятию

крайностей. Это подтверждается следующими положениями Корана: «Аллах хочет для вас облегчения, а не хочет затруднения для вас» [5, 2: 181-185]; «Не возлагает Аллах на душу ничего, кроме возможного для нее» [6, 2: 286].

Однако, демонстрируя заботу об индивидуальном праве, шариат следит за тем, чтобы оно не использовалось в ущерб интересам других и общему благу. Стремление избегать причинения вреда является одним из исходных начал шариата. Оно тесно связано с идеей справедливости, четко сформулированной в Коране: «А когда вы говорите, то будьте справедливы» [7, 6: 152-153]; «И скажи: «Я уверовал в то, что ниспослал Аллах из писания; мне повелено быть справедливым между вами!» [8, 42: 14-15]. Принцип справедливости, в свою очередь, лежит в основе идеи равенства, которая настойчиво и в различной форме проводится в Коране и Сунне. Например, одно из преданий (хадисов) гласит: «Люди равны, как зубья у гребня». Известно, что исламу чужды формальные различия между людьми по социальным или этническим признакам, имущественному положению, что не признает он и сословных делений. Предпочтение отдается тем, кто более привержен вере: «Ведь самый благородный из вас перед Аллахом – самый благочестивый» [9, 49:13].

Благотворительность и щедрость – один из центральных моментов в исламской системе ценностей. Доказательством важной роли благотворительности и щедрости в исламе служит хотя бы тот факт, что эта тема красной нитью проходит через целый ряд аятов Корана, в которых о благотворительности и щедрости зачастую упоминается одновременно с обязанностью молиться. Ислам устанавливает целый ряд событий, сопровождаемых совершением актов благотворительности, как-то: во время праздников, если нет возможности соблюсти пост во время Рамадана по причине беременности, кормления ребенка, хронической болезни или пожилого возраста, в качестве прощения долга и освобождения пленных и т.д. Такой постоянный акцент на роли благотворительности в исламе не позволяет мусульманину забыть о нуждах своих менее удачливых братьев и сестер и заставляет воспринимать их как свои собственные.

Но благотворительность в исламе представляет собой не просто помощь нуждающимся, скорее под ней понимается все, что человек может совершить во благо другим людям. В одном из хадисов говорится, что даже такие, казалось бы, «мелочи», как уборка колочек с дороги и улыбка своему брату тоже являются благотворительными делами. А щедрость в расходовании и отдаче средств должна проявляться не только по отношению к бедным, но и по отношению к членам своей семьи, к родственникам, друзьям, сослуживцам.

Исламская благотворительность проявляется в четырех направлениях. Первое заключается в оказании добровольной безвозмездной помощи в виде различных даров, милостыней, пожертвований (садака). Вторым направлением работы является бес-

процентный заем нуждающимся в нем (кард аль хасан). Третье – это обязательные выплаты с дохода и имущества определенного процента – своего рода религиозного налога (закят). И четвертое – создание благотворительных фондов (вакуф).

В число 5 «столпов веры» ислама входит традиция сбора средств с богатых членов мусульманской общины для распространения их между бедняками. Закят «очищает», делает безгрешным пользование богатством, с которого уплачен. Право на получение помощи от этого фонда имеют бедные, несостоятельные должники, участники войны за веру, путники, не имеющие средств на возвращение, сборщики закята. «Милостыня предназначается лишь для бедных и нуждающихся, и для трудящихся в связи с ней, и для тех, сердца которых нуждаются в утешении, и для освобождения рабов, и для обремененных долгами, и для тех, кто по пути Аллаха, и для странствующих: таково предписание Аллаха» [10, 9:60]. Закят отличается от обычной милостыни тем, что это обязанность. Социальная сущность такого установления состоит в том, чтобы сглаживать противоречия между имущими и неимущими членами мусульманской общины (уммы).

Кроме обязательной ислам рекомендует задачу добровольной милостыни (садака). Прощение долгов, освобождение невольников, посещение больных и умирающих, помощь при погребении, оказание гостеприимства и защиты гостя, указание дороги путнику – все это должно совершаться из душевной потребности, как проявление чистого милосердия без всякого расчета на какие-то преимущества для себя. Рекомендуемая милостыня раздается всяким, кто имеет к этому возможность. Она бывает трех видов: единичный акт благотворительности; искупительное действие, т.е. штраф (каффара) за умышленное нарушение предписания, скажем поста, идущий на благотворительные цели; выделение имущим части своих доходов в пользу неимущих. Принимать милостыню может лишь человек, не имеющий возможности сам ее давать.

Можно говорить о том, что благотворительность предписана исламом. Данное предписание на практике вылилось в то, что в мусульманском мире социальная работа стала реализовываться через специальные институты, которые называются вакуфом (в переводе с арабского языка – остановка, приостановление, удержание). Вакуф – это имущество, переданное частными лицами или государством на религиозные или благотворительные цели. В вакуф может входить как недвижимое, так и движимое неотчуждаемое имущество, но лишь приносящее пользу (доход) и нерасходуемое (например, в вакуф не могут быть переданы деньги). Человек, который отдал свое имущество в вакуф, называется учредителем вакуфа. Существует два варианта вакуфов: 1) законный вакуф предполагает полную утрату учредителем прав на

переданное имущество; 2) обычный вакуф (вакфалет) закрепляет за потомками учредителя право получения части дохода от вакуфа.

Фактически, в мусульманском мире во многом именно через данный институт реализовывалась доктрина социального служения. Более того, вакуфы стали той материальной базой, благодаря которой мусульманские общины порой могли вообще функционировать.

14 июня 2015 года в Татарстане в ходе празднования Дня принятия в 922 году ислама Волжской Булгарией подписана «Социальная доктрина российских мусульман». Доктрина охватывает вопросы общественной морали и здорового образа жизни, семьи и детей, отношение к государству и государственной службе, законам России, отношения мусульман к представителям других религий и мировоззрений, борьбе с экстремизмом. В настоящее время поставлен вопрос о разработке доктрины социального служения мусульман Татарстана, которая формировалась бы на основании тех проблем и вызовов, с которыми столкнулась наша страна.

В связи с этим особое значение получает работа благотворительного отдела ДУМ РТ. В функции данного отдела входит сбор денежных средств для помощи нуждающимся слоям населения и их надлежащее распределение через различного рода благотворительные акции, организация волонтерской работы мусульманской молодежи Татарстана, стимулирование социально ориентированной работы районных мухтасибатов и других мусульманских организаций Татарстана, а также методическое обеспечение данной работы.

Мир ислама – живой, открытый воздействиям и влияниям извне организм. В современных условиях, когда процесс перемен открыл путь к духовному возрождению и обновлению общественного сознания, ислам наряду с другими религиозными конфессиями вполне в состоянии способствовать тому, чтобы наше общество вышло из периода выпавших на его долю испытаний обновленным, очищенным и оздоровленным, морально окрепшим.

Список литературы:

1. Надеева М. И. Милосердие и благотворительность в зеркале мировых религий: монография. Казань: Изд-во КНИТУ, 2017. – 216 с.
2. Надеева М. И. Коран: историко-критический анализ: уч. пособие. Казань: КГТУ, 2010. – 152 с.
3. Коран. Пер. с араб. и коммент. М.-Н. О. Османов. М.: Ладомир, 1995. -615 с.
4. Надеева М. И. Духовные ценности ислама: монография. Казань: КНИТУ, 2011. – 216 с.
5. Коран. Пер. с араб. и коммент. М.-Н. О. Османов. М.: Ладомир, 1995. – 615 с.
6. Коран. Пер. с араб. и коммент. М.-Н. О. Османов. М.: Ладомир, 1995. -615 с.
7. Там же.
8. Там же.
9. Там же.
10. Там же.